想要获取更多资源吗？



点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

净宗妙法新颖奇特论点之一瞥

遥想当年，释尊出世，在其所说的第一部经《华严经》中就曾说过：

如来、应供、等正觉…非少因缘成等正觉出兴于世，以十种无量无数百千阿僧只因缘成等正觉出兴于世，乃至广说如是等无量因缘，唯为一大事因缘。大事因缘者何？唯欲众生开示佛知见故。

《法华经》也说：

诸佛世尊唯以一大事因缘故，出现于世。

唯以佛之知见示悟众生。

由此也可以看出，诸佛出世之目的虽然皆有无量因缘，然其无量因缘之中，却唯有一件事，是为最大之因缘——“唯有一大事因缘”！而“广说如是等无量因缘”却都是唯为开示此“一大事因缘”的，这一大事因缘到底是什么呢？这就是：

唯以佛之知见示悟众生！唯欲众生开示佛知见故！！！

那么，诸佛如来到底唯以哪一件大事因缘出兴于世，到底欲以哪一尊佛的知见来示悟众生，到底唯欲众生开示那一尊佛的知见呢？！

比如我们娑婆之本师释迦牟尼佛，他的出世，难道就是为了广说华严、阿含、方等、般若、法华，乃至十二部大藏经吗？！不是，绝对不是！释尊之所以广说如是等无量因缘，原来都是因为“唯有一大事因缘”故！而这“一大事因缘”，就是唯以无量寿佛之知见示悟众生，就是唯为众生开示无量寿佛名号利益这一大事因缘！不仅娑婆之世尊如此，十方一切诸佛亦无不如此！！！

那么，弥陀之知见到底为何？！彼佛名号利益又终为何物呢？！这些问题之答案，显然都蕴含于弥陀的“无量大愿”，释迦的《无量寿经》及其《净土诸经》之中。其主要论点如下：

一曰：“所有一切众生闻我名号，悉皆行正信行得生我刹”！！！（详见《宋译》第31愿）二曰：所有一切众生闻我名号，皆应以善根回向而得生净土！

而不应以此世善行回向而得生彼国！！！

（详见《唐译》摄生三愿和梵文《弥陀经》）三曰：十方世界一切有情正信（此指圆满正信，究竟正信！）佛智者（包括闻信和念信其名号功德者），悉皆即时入正定位，生清净安乐国，悉皆不退转阿耨多罗三藐三菩提！

（详见《佛说无量寿佛名号利益大事因缘就》）以上所择者，仅属法门之要点，理论之纲要。然，窥其一斑，可以知全豹。透过其奇特之纲宗，可以折射出其法门的整体之特质。今后，随着我们对净土诸经研修之深入，将有越来越多的新奇殊特的法门之细节会不断地被披露出来，而这些内容，可能都是大家过去见所未见，闻所未闻的。为了提起大家研习《净土诸经》和修行净土法门之兴趣，现将正宗净土理论体系之中的部分新颖奇特之观点简要择录如下，以令读者先睹为快。

（一）净宗理论之柱石，弥陀法门之法印

“行正信行”，“善根回向”和“正信即生”的基本原则是净宗理论的总纲领和总方针（理论纲领），是净宗理论体系之柱石（三柱石），弥陀法门之法印（三法印）。以下例举之内容，则属于其实践之纲领和具体实施之细则。

（二）“名号”之内涵

“彼佛名号”是指无量寿佛依正之功德，它包括两部分内容：一是弥陀的威神与功德，叫作功德名号；二是弥陀的相好与光明，叫作光明名号。二者皆由弥陀智慧之所生，其核心之内容是“正信即生”和“有愿即生”的“纯佛力摄受之法门”。以上所有内容悉皆蕴含于弥陀大愿和《净土诸经》之中，所以，“彼佛名号”实质上就是净土之经教！

（三）“佛名”之概念最早出自于弥陀的“诸佛称叹愿”。

弥陀欲令其“名字（名号）”普闻于十方的具体方法就是“皆令诸佛说（宣布！）其功德及其国土之善”！可见弥陀之“名号”是指其功德与国土之善，而不是四字之假名！（详情可参考《系列无量寿经》的“诸佛称叹愿”）（四）“闻佛名”，“念佛名”与“称佛名”……既然“诸佛称佛名”就是“皆令诸佛说彼佛功德及其国土之善（包括宣说其‘法门’）”，那么，“众生闻佛名”肯定就是“闻其功德及国土之善（包括闻其‘法门’）”；由此当知，“佛名”就是“彼佛功德及其国土之善（包括其‘法门’）”！

“念佛名”就是“思维（想！）其功德及国土之善（包括想其‘法门’）”；“称佛名”就是“说其功德及国土之善（包括称扬赞叹其‘法门’）”；“依教修行”就是“修行其功德及国土之善（包括其‘法门’）”；“闻”、“念”、“称”、“修”皆为“行正信行”的发心之工具，其目的都是为了“信佛名”！故而“信佛名”就理所当然地应是“信其功德及国土之善（包括信其‘法门’）”了！！！

（五）行正信行全部过程的三步曲——“行三愿”

Δ“闻名”而生信之过程叫作“初发心之行”，闻信者即生！

Δ“念佛”、“称名”、“修诸功德”而生信的过程叫“再发心之行”，念而生信者亦即生！以上两步均属于“得生行”。

Δ“念佛”、“称名”而提升信心，直至“发至诚心坚固不退”，“发欢喜信乐心”的过程，也属于“再发心之行”，此行又叫作“摄满行”。

以上三步为行正信行的“三部曲”，分别出自于宋译本的27愿，14愿和13愿。又可见于汉译本的17、19和18愿。这三愿主要是解决其修行之过程的，而修行之过程即是“行”。所以，上述三愿又叫“行三愿”。

需要特别强调一下的是：“一向专念无量寿佛”的真实目的到底是什么？是靠念佛求得生？？还是以念佛生正信？？？

宋译《佛说大乘无量寿庄严经》明明白白地告诉我们：

如是昼夜思维极乐世界种种功德种种庄严（得闻如是极乐世界种种功德种种庄严闻已思维——念佛！），至心归依顶礼供养（发至诚心归依顶礼！）！

宋译第13愿则进一步告诉我们：

所有一切众生求生我刹，念吾名号发至诚心坚固不退!!!

（六）“行正信行”的四种不同之结果——“果四愿”和“果三愿”

“初发心之行”和“再发心之行”分别各有四种不同之结果，即各有四种不同层次的信愿心。其中三种属于“正信”之范围，一种属于“不信（疑惑佛智！）”之范畴。

将“初发心之行”和“再发心之行”中的信愿层次相同者综合到一起，并且把“初发心之条件（闻名）”至于前，“再发心之条件（念佛、修诸功德等）”至于中，而把“发心之结果”至于后，就可得到反映此行四种不同之结果的“行正信行”的“四种新形式”，这种以弥陀大愿的形式而出现的四种不同之形式，主要是为了突出此行四种不同之结果的。所以，这四愿又叫作“果四愿”。其中三种属于“正信”之范围，属净土之“正门”。一种属于“不信（疑惑佛智！）”之范畴，属净土之“正门”。属于正信范围的“果三愿”，可见于吴译本的第四、第七和第五愿，又可见于魏译本的第十八、十九和第二十愿，上述吴、魏二译之三愿的信愿层次是一一对应的。而不属于正信范畴的第四愿则是吴译本的第六愿，我们称之为“摄生第四愿”。“摄生第四愿”所摄之众生由于不具正信故，只能靠念佛修诸功德（靠此世所作善行！）而得生，相对于正信即生者而言，此等众生属于“下劣之辈”，只能得“胎生”。因而摄生第四愿也叫做“摄胎生愿”。

（七）正信之根源——“根三愿”

“正信心”之能否生起，完全决定于众生是否有“善根”！所以，行正信行和生起正信的过程实际上就是“行善根行”和“积集善根应持回向”之过程。从某种意义上说，“善根”就是“信心”，“善根回向”就是“信心回向”。为了突出表明正信与善根之关系，弥陀还将其正信即生的“果三愿（即通常所说的“摄生三愿”——魏译本18、19、20愿）”，直接表示成“善根回向”的形式。这就是唐译本的18、19和20愿。而其“摄生第四愿”则为“此世所作善行之回向”。

（八）初发心之行定“四土”

“初发心之行”的四种不同之结果，有三种已获“正信即生之资格”，还有一种“疑惑佛智的愿生西方者”，若能依教而念佛，也可得生。由此当知，“初发心之行”应有四种不同之果报，这就是西方之“四土”。西方之“四土”，皆是弥陀满足其无量大愿之后之所成就的，皆是弥陀为“初发心之行”的四种众生事先准备好“得生之处所”。是故“四土”皆是弥陀大愿（尤其是摄生四愿！）的真实之“果报”，皆应视为弥陀的“真实果报土”，简称“实报土”！！！为了便于区别，特分别称之为“实报圆满土”，“实报庄严土”，“实报殊胜土”和“实报方便土”。而“实报方便土”则是经中所说的“边地疑城”。（未完待续）

净宗妙法新颖奇特观点之一瞥（之二）

（九）再发心之行定“三辈”

“初发心之行”的四种不同结果之中，除了信心层次最高者外，其余三种人都应该，也都可以通过念佛修诸功德而集聚其善根，从而继续提升其信心——提升其果报。这种能于平时“行正信行”而提升了其信心者，当得“上辈往生”。而通过观想念佛发起了“三种心”者，则恰好是《观经》之中的“上品上生”！所以，“上辈往生”实际上只有一品，这就是“上品上生”！！！

若平时不能专念无量寿佛，又不能恒种众多善根（不能出家大修功德！），即平时不能“积集善根”——不能提升信心——而将其“平时初发之心”一直保持至命终者，当入“中辈往生”！

若上述不能大修功德，平时未能提升信心，而到临终之时又遇缘而再闻深法者，仍有可能提升其信心。但，由于如来提倡平时修行而反对将得生之希望寄托于临终的“投机之心理”故，又因为如来提倡临命终者应信心坚固而不希望其信心临终摇摆故，所以其信心虽升，而果报反倒会下降。这就是临终虽然提升了信心，反倒由“中辈”而跌入“下辈”之原因。

临终信心不坚，信心虽升而果报反降的现象，也是净土法门作为奇特之法的显着特征之一。有关这一点，一般的少善根之人是很难理解的。

总结“三辈往生”之因缘，可以得出一个非常重要之结论，即：
“三辈”肯定都是“正信即生”！！！
“三辈”都绝对不是“念佛得生”！！！
（十）随缘修善定品位（定中辈之品位）

平时不能念佛大修功德（平时不能提升信心！）而于平时闻法发心之后只能“多少修善”或“随己修行诸善功德”者，则根据其随缘修善之情况而决定其入于中辈之后的不同之品位。需要特别指出的是，中辈共有五品而决非“三品”！
注：下辈之品位如何确定，留待以后再说。
（十一）往生得果三原则

总结上述第八、第九、和第十条，可以归结为三句话一是“初发心之行定四土”——主要是定四土之中的中辈二是“再发心之行定三辈”——主要是定其上辈和下辈三是“随缘修善定品位”——主要是定中辈之品位（十二）弥陀法门纯他力摄受的平等救度之原则由净土法门“行正信行”和“正信即生”的根本法则不难看出，该法门所摄之机是“所有一切闻信其名号功德之众生”！是“十方世界所有一切正信佛智之有情”！！！上至等觉菩萨，下至六道众生，乃至蜎飞蠕动之类，悉皆以正信为往生因，悉皆以正信程度决定其往生之果报。也就是说，其往生得果的条件对所有众生都是一律平等的！换言之，一切众生之果报只能因“法”而异，而决不因人而异。这说明弥陀法门不是因人而设法的，它既不是“只摄善人，不摄恶人”，也不是“恶人正机”，而是九法界众生一律平等！！！这叫作弥陀纯他力摄受的“平等摄受之原则”。
（十三）“行正信行得生”之原则适用于一切众生而决不排除“五逆诽谤者”
由上述“平等摄受之原则”可以导出一个重要之推论，这就是：

“正信即生”之规则适用于十方所有世界的九法界一切有情众生，其中也包括曾经的“五逆谤法者”。换句话说就是“行正信行”和“正信即生”之原则并不排除五逆谤法者，关键在于其闻名之后能否生起正信心！！！

大家知道，只要对某一法门“乃至一念生信心者”，就叫做对该法生起了“信心”。因此，只要对西方依正功德和弥陀法门“乃至一念生正信者”，就叫做对净土法门生起了“正信”！就可以“正信即生”！！！但，由于五逆谤法之罪极重，对正法造成的损害极大故，为了以示惩戒，特规定曰：
一般众生一念正信（一个正信之念头！）即可得生，唯除五逆诽谤正法！
除非是五逆谤法者，方须具足十念之正信（乃至十个正信之念头）！！！
须知：

正信即生（正信其名号功德即得生）是法门之原则，是规矩，是根本；念头多少（正信心之念头多少！）则是法门之方便，是枝端，是末节！

（十四）弥陀法门纯他力摄受的无条件摄受之原则众所周知的是，不同之因缘，必有不同之果报！

净土正门的往生之因缘尽管有许多不同之变化，比如闻法发心之时间可能不同，有平时与临终之差别；发心层次可能不同，有四种不同的发心之层次；对于同一信愿层次者，又有发心机别之差异，有的是初闻即发的，叫“初发之机”，有的是念佛之后而再发的，叫“再发之机”。这所有因缘之变化可能都会影响往生之果报，但其往生正因的根本性质却是唯一无二的，除了“正信(信受、发愿)”之外，是别无任何之条件的。这叫作：
正门往生唯信愿，信愿之外无条件！
这一原则又叫作：
“弥陀法门的无条件摄受之原则”！！！
（十五）弥陀法门纯他力摄受的“主动救度之原则”
弥陀法门是法藏比丘主动发心而创生；
西方净土是弥陀为了救度众生而主动建造；
法门创建完成之后，弥陀又亲自化作诸佛到十方主动去弘法：
不问自说，以大音声主动宣布其名号功德！！！
当众生因信受发愿而获得生之资格后，又主动作出“临终接引”之保证！！！

这一切都无不表明，弥陀之救度是发自内心的，是完全主动的。而弥陀要求众生的只有两条：
一是发愿乐欲接受其救度，发愿欲生其国土！
二是相信其智慧，相信其慈悲，相信其能力！

由此可见，弥陀救度众生是完全主动的，而众生接受救度则完全是被动的，这叫作弥陀的“主动救度之原则”。

以上之所录者，仅为法门要点之一斑。此外还有许多鲜为人知的甚深、微妙、奇特之处都是读者见所未见，闻所未闻的。了知这些特点非常重要，对净土法门理论体系的建立将会起到重要的指导作用，对众生正确了解并对该法生起坚固不退的正信心将会有极大的帮助作用。惟愿这个甚深微妙奇特之法门能够引起所有同修之兴趣，同时希望大家都能做到象世尊所要求的那样：
闻甚深法而心不疑惧！

进而做到像世尊所期望的那样：
对弥陀依正功德和西方净土法门生起喜欢爱乐踊跃欲生之心！！！
最后，我还真诚地希望大家多提宝贵意见，积极参与法门之讨论！

愿以此功德　成就胜善根
上报二尊恩　下济六道苦
若有见闻者　悉发欢喜心
随愿即往生　现住不退转
一生致补处　圆满证菩提
回入十方界　同说本愿海